

ایمانِ خالص

www.sirat-e-mustaqeem.net

فہرست مضامین ایمانِ خالص (دوسری قسط)

صفحہ

- 1 ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء.....
- 5 بخاری کارڈ اور عبداللہ بن عمرو بن حرامؓ اور عمر بن الخطابؓ کا واقعہ.....
- 6 اِنَّہٗ بقى لك عمر لم تستكملہ فلو استكملت اتيت منزلك.....
- 7 شہداء کا مقام اور زندگی.....
- 8 اللّٰھم الرفیق الاعلیٰ.....
- 9 شریعت جعفریہ کا عقیدہ.....
- 10 عرض اعمال علی رسول اللہ.....
- 11 اعادۃ الروح فی القبر کا عقیدہ اور اس کا رد.....
- 14 اِنَّ لِلّٰہ ملائکۃ سیاحین.....
- 16 ردّ اللہ علیٰ روحی.....
- 17 من صلی علی عند قبری.....
- 18 قلب بدر کا واقعہ.....
- 20 وفات نبوی ﷺ.....
- 22 قرع النعال.....
- 23 امام احمد بن حنبل کا عقیدہ.....
- 24 امام ابو حنیفہؒ کا عقیدہ.....
- 25، 26 ابن تیمیہ کا عقیدہ.....
- 26، 27 مردوں پر زندوں کے اعمال کا پیش کیا جانا.....
- 27 ابن کثیر کا عقیدہ.....
- 28 ابن قیم اور ابن عبد البر کا عقیدہ.....
- 28 بخاری کارڈ.....
- 29، 30 ابن کثیر کا ”یا“ سے استدلال.....
- 30، 31 ابن تیمیہ کا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر فتویٰ.....

ہم اپنی کتابوں پر نہ تو کوئی قیمت وصول کرتے ہیں، اور نہ کسی پر ان کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں پابندی لگاتے ہیں، خط لکھ کر ہم سے ہماری کتابیں مفت طلب فرمائیں

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنُؤْمِنُ بِهِ وَنَعُوْذُ بِاللّٰهِ
مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَّهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ
يُضِلِّهِ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَاشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُوْلُهُ۔

اما بعد!

اللہ کا لاکھ لاکھ شکر کہ آج اس ملت کے اندر عقیدہ کا مسئلہ علماء کے دو گروہوں کے درمیان
اختلافی مسئلہ بنا ہوا ہے۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ ”روح“ نکل جانے کے بعد، سوال و جواب کے وقت قبر کے
اندر مردہ جسم میں واپس آ جاتی ہے اور اس طرح مرنے والا قبر میں پھر زندہ ہو جاتا ہے، آوازوں کو سنتا اور
زائریں کو پہچانتا ہے، اُن کی آمد سے خوش ہوتا ہے۔ سلام کا جواب دیتا ہے اور اُن کے لئے دُعائیں کرتا
ہے۔ بعض کا کہنا یہ بھی ہے کہ اپنے گھر والوں کے اعمال سے باخبر بھی رکھا جاتا ہے۔ اُن کے اچھے کاموں پر
مسرور ہو کر اللہ سے اُن کیلئے استقامت اور برے کاموں پر اُن کے لئے ہدایت کی دُعا کرتا ہے۔ علماء کا یہ
گروہ عظیم اپنی اس بات کے ثبوت کے لئے بہت سی روایتیں پیش کرتا ہے جن میں اس کی سب سے مضبوط
روایت یہ ہے:

حدیثنا عبد القہر بن علی بن

حسین بن علی الجعفی عن عبد الرحمن بن یزید بن یزید عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن ابی اوس قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افضل ايامکم یوم الجمعة یطلق آدم وحوہ فی بعض یوفیہ النفخۃ فبہ الصلۃ
فاکثروا علی من الصلۃ فیکون ملائککم علی رؤسکم علی رؤسکم علی رؤسکم علی رؤسکم علی رؤسکم علی رؤسکم
اورت بعضی وقد ثبت قال ابن القہر عن رجل حرم علی الاضطر ان تأکل فی جسد الا ان یصلوات اقمہ علیہ

ترجمہ: امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں کہ ہم سے روایت بیان کی حسین بن علی الجعفی نے اور انہوں نے
عبد الرحمن بن یزید بن جابر سے اور انہوں نے ابوالاشعث الصنعانی سے اور انہوں نے اوس بن ابی اوسؓ
سے۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے دنوں میں افضل دن جمعہ کا دن ہے کیونکہ
اُسی دن آدم پیدا کئے گئے اور اُسی روز اُن کی وفات ہوئی اور اُسی روز النفخۃ اور الصلۃ ہوگا۔ پس
اس دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود پڑھو۔ حقیقی بات یہ ہے کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہؓ نے کہا
کہ ہمارا درود اس وقت کیسے پیش کیا جائے گا جب آپؐ کا جسم ریزہ ریزہ ہو گیا ہوگا، یعنی وفات کے بعد بوسیدہ
ہو چکا ہوگا۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت کے جسموں کو
کھائے۔ (مسند احمد، جلد ۴، صفحہ ۸، ابوداؤد، جلد ۱، صفحہ ۱۵۰، نسائی، جلد ۱، صفحہ ۱۵۴)

اس روایت کے پیش کرنے کے بعد یہ علماء کہتے ہیں کہ یہ بالکل صحیح روایت ہے کیونکہ حسین
بن علی الجعفی، عبد الرحمن بن یزید بن جابر اور ابوالاشعث الصنعانی ثقہ راوی ہیں۔ اوس بن ابی اوسؓ کا پوچھنا یہی
کیا، وہ تو صحابی ہیں۔ ثابت ہو گیا کہ نبی ﷺ کی ”روح“ آپؐ کے جسد مبارک میں واپس آ گئی ہے اور
آپؐ کو پھر سے حیات مل گئی ہے ورنہ درود کے پیش کئے جانے کا مقصد فوت ہو جائے گا۔ اس طرح سے یہ
روایت تین باتوں کو واضح طور پر بیان کرتی ہے:

۱۔ ”جسد“ مبارک کا اپنی دنیاوی حالت پر برقرار رہنا۔

۲۔ ”روح“ کا واپس آ جانا اور قیامت تک کے لئے آپؐ کا مدینہ والی قبر میں زندہ رہنا۔

۳۔ "ذُرُود" کے اعمال کا پیش کیا جانا خاص طور پر جمعہ کے دن۔ اور اعمال کے پیش کئے جانے سے کوئی فائدہ نہیں اگر حیات اور شعور نہ ہو۔

کہا جاتا ہے کہ علماء کے اس گروہ میں سلف کے بڑے بڑے آئمہ حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل، امام ابن تیمیہ، ابن قیم، ابن کثیر، اور ابن حجر عسقلانی وغیرہ شامل ہیں۔

دوسرا گروہ علماء جو موت کے بعد قیامت سے پہلے دُنیاوی حیات اور سماع کا انکاری ہے کہتا ہے کہ یہ روایت نہ تو قرآن کے مطابق ہی ہے اور نہ صحیح حدیث کے۔ خود یہ روایت بھی صحیح نہیں بلکہ منکر روایت ہے۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ ہر جگہ یہی فرماتا ہے کہ مرنے کے بعد کسی فرد بشر میں جان کی رُمق تک باقی نہیں رہتی۔ اس میں یہ شعور کہاں کہ دُنیا والوں کی باتوں کا ادراک کر سکے۔ اپنی بات کو واضح کرنے کے لئے وہ قرآن کی اس آیت کو پیش کرتے ہیں:

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ۔ (سورة النحل، آیات ۲۱-۲۰)

ترجمہ: اور اللہ کے علاوہ، وہ دوسری ہستیاں جن کو لوگ (حاجت روائی کے لئے) پکارتے ہیں وہ کسی چیز کے بھی خالق نہیں ہیں بلکہ خود مخلوق ہیں۔ موت کے بعد وہ بالکل مُردہ ہیں اُن میں جان کی رُمق تک باقی نہیں ہے۔ انہیں اپنے متعلق بھی یہ تک معلوم نہیں کہ وہ کب (دوبارہ زندہ کر کے) اُٹھائے جائیں گے۔

اس ارشاد میں کسی کا کوئی استثنیٰ نہیں، نہ انبیاء کا اور نہ اولیاء کا۔ اور جب وفات کے بعد کسی میں بھی جان کی ایک رُمق تک باقی نہیں رہتی پھر حیات، سماع اور عرضِ اعمال کا اثبات کیسا۔ کتنے انبیاء ایسے ہیں جن کو حاجت روائی، اور مشکل کشائی کے لیے پکارا گیا ہے اگر انبیاء کی کوئی خصوصیت ہوتی تو اللہ تعالیٰ ضرور اُس کو بیان کر دیتا اور اس طرح عام اعلان نہ کرتا کہ کسی مرنے والے میں بھی جان کی رُمق تک باقی نہیں رہتی۔

قرآن کی ان آیات کے مقابلہ میں ایک ایسی روایت کو پیش کرنا جو کہ ضعیف ہی نہیں بلکہ منکر روایت ہے مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ اس روایت کو جسے ایک عظیم گروہ علماء نے صحیح سمجھ لیا ہے وہ دراصل اس کے ظاہر سے دھوکہ کھا گئے وہ یہ سمجھے کہ حسین بن علی الجعفی نے جو عبد الرحمن بن یزید بن جابر کا نام لیا ہے وہ درست ہے اور چونکہ یہ راوی ثقہ ہے اس لئے حدیث بھی صحیح ہے۔ بھلا ہوا امام بخاری کا کہ انہوں نے سب سے پہلے خبردار کیا کہ قرآن کے خلاف بیان کی جانے والی اس روایت میں ثقہ راوی عبد الرحمن بن یزید بن جابر نہیں بلکہ عبد الرحمن بن یزید بن تمیم ہے جو منکر الحدیث ہے۔ حسین بن علی الجعفی سے بھول ہو گئی ہے اور وہ عبد الرحمن کے دادا کا نام تمیم کی بجائے جابر بیان کر گئے۔ امام بخاری اس بات کے بیان کے لئے التاریخ الکبیر اور التاریخ الصغیر میں حسب ذیل مضمون لائے ہیں۔

عبد الرحمن بن یزید بن تمیم السلمی الشامی عن

مکحول سمع منه الولید بن مسلم ' عنده منا کبر' و یقال هو الذی

روی عنه اهل الکوفة ابو أسامة و حسین قالوا: عبد الرحمن بن یزید

ابن جابر۔

(فتوٰ: التاریخ الکبیر، قسم ۱، جلد ۳، صفحہ ۳۶۵، مصنفہ امام بخاری)

ترجمہ: عبد الرحمن بن یزید بن تمیم السلمی الشامی نے مکحول سے روایت کی ہے اور اس سے سنا الولید بن مسلم

نے۔ اس کی روایتوں میں منکر روایتیں پائی جاتی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس سے اہل کوفہ، ابواسامہ اور حسین (بن علی الجعفی) نے روایتیں بیان کی ہیں اور اُس کا نام عبدالرحمن بن یزید بن تمیم لینے کی بجائے عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہہ گئے ہیں۔

امام بخاری اپنی رجال کو دوسری کتاب **التاریخ الصغیر** میں اس بات کو یوں لائے ہیں:

قال الوليد كان بعد الرحمن، كتاب سمعه، وكتاب آخر لم يسمعه، واما اهل الكوفة، فرودا عن عبد الرحمن بن جابر، وهو ابن يزيد بن تميم، ليس بابن جابر، وابن تميم، منكر الحديث، (التاريخ الصغير، صفحہ ۱۷۵، مطبوعه المكتبة الاثرية، مصنفه امام بخاری)

ترجمہ: الولید نے کہا کہ عبدالرحمن (بن یزید بن جابر) کی ایک کتاب تھی جس کو انہوں نے سُن کر لکھا تھا اور ایک دوسری کتاب تھی جس کی روایتوں کو انہوں نے خود نہیں سُنا تھا۔ لیکن اہل کوفہ (ابواسامہ اور حسین بن علی الجعفی) نے اپنی روایتوں میں عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہا ہے حالانکہ جس سے انہوں نے سُن کر روایتیں کی ہیں وہ (عبدالرحمن) ابن یزید بن تمیم تھا۔ عبدالرحمن بن یزید بن جابر نہیں تھا۔ اور ابن تمیم والا عبدالرحمن منکر الحدیث ہے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ حسین بن علی الجعفی کے ساتھی ابواسامہ (حماد بن اُسامہ) نے دیدہ و دانستہ تغافل برتا ہے یہ جانتے ہوئے کہ جس سے وہ روایت کر رہا ہے وہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر نہیں بلکہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہے۔

قال يعقوب و كانى رأيت ابن نمير يتهم ابا اسامة انه علم ذلك وتغافل۔ (تهذيب التهذيب، جلد ۶، صفحہ ۲۹۶-۲۹۵، ترجمہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم)

یہی ابواسامہ وہ راوی ہے جس سے امام احمد نے حدیثا کہہ کر یہ روایت بیان کی ہے کہ عائشہؓ کے حجرہ میں جب سے عمر بن خطابؓ دفن کئے گئے اُس وقت سے عائشہؓ پوری طرح سر ڈھانپ کر جاتی تھیں کیونکہ عمرؓ جو اُن کے محرم نہ تھے اُن سے انہیں شرم آتی تھی۔ اس روایت کو بھی حیات فی القبر کی دلیل کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔

ہر چند کہ امام بخاری نے ہوشیار کر دیا کہ حسین بن علی الجعفی کی اس بھول نے منکر روایت کو صحیح بنا دیا ہے مگر لوگوں کی طرف سے اس بات کو قبولیت کا شرف عطا نہ کیا گیا۔

امام بخاری کا منکر الحدیث کی روایت کے متعلق فیصلہ یہ ہے کہ منکر الحدیث کی روایت بیان کرنا بھی جائز نہیں ہے:

قال الذهبي: قال البخاري: من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل رواية حديثه۔ (سلسلته الاحاديث الضعيفه و الموضوعه، صفحہ ۲۱۷، ناصر الدين الالباني)

ترجمہ: الذہبی کہتے ہیں کہ البخاری کا قول ہے کہ جس کے بارے میں یہ کہوں کہ وہ "منکر الحدیث" ہے اُس کی روایت بیان کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

بہر حال امام بخاری نے ثابت کر دیا کہ وہ روایت جس میں **ان الله حرم على الا**

ارض ان تاكل اجساد الانبياء (اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھا لے) والی روایت صحیح نہیں بلکہ منکر روایت ہے اور منکر روایت کا بیان کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ یہی بات امام رازی نے اپنی کتاب ”علل الحدیث“ میں لکھی ہے۔

۶۰۔ سمعت أبي يقول عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا أعلم أحداً من أهل العراق يحدث عنه والذي عندي أن الذي بروي عنه أبو أسامة وحسين الجعفي واحد وهو عبد الرحمن بن يزيد بن تميم لأن أبا أسامة روى عن عبد الرحمن بن يزيد عن القسم عن أبي أسامة خمسة أحاديث أو ستة أحاديث منكورة لا يحتمل أن يحدث عبد الرحمن ابن يزيد بن جابر مثله ولا أعلم أحداً من أهل الشام روى عن ابن جابر من هذه الأحاديث شيئاً. وأما حسين الجعفي فانه روى عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث عن أوس بن أوس عن النبي ﷺ في يوم الجمعة أنه قال: «أفضل الأيام يوم الجمعة فيه الصلوة وفيه النعمة وفيه كذا» وهو حديث منكر لا أعلم أحداً رواه غير حسين الجعفي. وأما عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فهو ضعيف الحديث وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثقة

(فوئو: علل الحدیث صفحہ ۱۹۷ جلد ۱، مصنفہ عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی)

ترجمہ: عبد الرحمن رازی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ مجھے علم نہیں کہ عبد الرحمن بن یزید بن جابر سے کسی عراقی نے حدیث روایت کی ہے اور میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ ابو اسامہ اور حسین الجعفی (کوئی عراقی) نے جس سے روایت کی ہے وہ ایک ہی شخص عبد الرحمن بن یزید بن تميم ہے کیونکہ ابو اسامہ نے عبد الرحمن بن یزید عن القسم عن ابی اُمامہ کی سند سے پانچ یا چھ منکر روایتیں بیان کی ہیں جو عبد الرحمن بن یزید بن جابر جیسا (ثقة) راوی بیان ہی نہیں کر سکتا۔ اور مجھے معلوم نہیں کہ عبد الرحمن بن یزید بن جابر سے کسی شامی راوی نے ان منکر روایات میں سے کچھ بھی بیان کیا ہے۔ اور یہ جو حسین بن علی الجعفی نے عبد الرحمن بن یزید بن جابر سے اور انہوں نے ابو الاشعث الصنعانی سے اور انہوں نے اوس بن اوس اور انہوں نے نبی ﷺ سے جمعہ کے بارے میں یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارا سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے اور اسی روز صعتھ اور ثقہ اور یہ اور یہ ہوگا۔ یہ روایت منکر ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ حسین الجعفی کے علاوہ کسی اور نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔ رہا عبد الرحمن بن یزید بن تميم تو وہ ضعیف الحدیث ہے اور عبد الرحمن بن یزید بن جابر ثقة ہے۔

بخاری کی مختصر بات کو رازی نے کھول کر بیان کر دیا اور ساتھ ساتھ "الجرح والتعديل" میں یہی بات یوں لائے:

قالذي يحدث عنه ابو اسامة ليس هو ابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن تميم . قال عبد الرحمن قال سألت ابي عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فقال: عنه مناكبو ، يقال هو الذي روى عنه ابو اسامة وحسين الجعفي قال (۵) هو [ابن - ۶] يزيد بن جابر وغلط في نسبه ، ويزيد بن تميم ، اصح وهو ضعيف الحديث ، ثم عبد الرحمن قال سألت ابا زروعة عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فقال: ضعيف الحديث .

ترجمہ: پس وہ راوی جس سے ابواسامہ نے روایت کی تھی ابن جابر (عبدالرحمن بن یزید بن جابر) نہیں بلکہ وہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم ہے۔ عبدالرحمن نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کے بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اُس کی بہت سی منکر روایات ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ وہی وہ راوی ہیں جس سے ابواسامہ اور حسین الجعفی نے روایتیں بیان کی ہیں اور وہ دونوں یہ کہہ گئے کہ وہ ابن یزید بن جابر ہے۔ ان دونوں نے اُس کے (عبدالرحمن کے) نسب میں غلطی کی، (یزید ابن جابر کے بجائے) یزید بن تمیم زیادہ صحیح ہے اور وہ (ابن تمیم) ضعیف الحدیث ہے۔ عبدالرحمن نے کہا کہ میں نے ابو زرعة سے عبدالرحمن بن یزید بن تمیم کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اُسے ضعیف الحدیث کہا۔

رہے امام بخاری تو انہوں نے صرف یہی نہیں کہ اس روایت کو "منکر" ثابت کیا ہے بلکہ اس روایت سے انبیاء علیہ السلام کی یہ خصوصیت نکلتی ہوئی معلوم ہوتی ہے کہ ان کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی۔ امام بخاری نے ثابت کیا ہے کہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ عبداللہ بن عمرو بن حرامؓ شہید اُحد اور عمر بن خطابؓ کے جسم چھ مہینے اور ۶۳ سال کے بعد صحیح و سالم پائے گئے اور دیکھنے والوں نے اپنی آنکھوں سے انہیں دیکھا، لیکن ان میں حیات کا شائبہ تک نہ تھا اور نہ وہ دوبارہ دفن نہ کئے جاتے۔

عبد اللہ بن عمرو بن حرامؓ کا جسم

حدیث شریفہ: قال حدثنا ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل منكم الا وله قبران احدهما من جسده والآخر من عقله

(فوئو: صحيح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۸۰، مطبوعہ دہلی)

ترجمہ: جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ جب جنگ اُحد کا موقع آیا تو میرے باپ (عبداللہ بن عمرو بن حرامؓ) نے مجھے رات اپنے پاس بلایا اور کہا کہ مجھے ایسا نظر آتا ہے کہ میں نبی ﷺ کے اُن صحابیوں میں شامل ہوں گا جو سب سے پہلے شہید ہوں گے اور نبی ﷺ کے بعد تم ہی مجھے سب سے زیادہ عزیز ہو جس کو میں پیچھے چھوڑوں گا۔ مجھ پر قرض ہے اس کو ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کا خیال رکھنا۔ پھر ہم نے صبح کی اور وہ پہلے شہید تھے۔ اُن کے ساتھ ایک اور صاحب کو بھی ایک ہی قبر میں دفن کیا گیا لیکن مجھ کو اچھا نہ لگا کہ وہ ایک قبر میں دوسرے کے ساتھ دفن رہیں۔ میں نے انہیں چھ مہینے بعد اس قبر سے نکالا (اور دوسری جگہ دفن کیا) میں نے دیکھا کہ وہ بالکل اسی طرح تھے جیسے انہیں دفن کیا گیا تھا صرف ایک کان میں معمولی سا تھیر آیا تھا۔

عمر بن خطابؓ کا جسم

حدیث شریفہ: قال حدثنا ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل منكم الا وله قبران احدهما من جسده والآخر من عقله

(فوئو: صحيح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۸۶، مطبوعہ دہلی)

ترجمہ: ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب ولید بن عبدالملک کے زمانہ (۸۷ھ) میں

(حجرہ عائشہ) کی دیوار گر گئی اور اُس کی تعمیر شروع کی گئی تو ایک پیر کھل گیا اور لوگوں پر خوف طاری ہو گیا۔ انہوں نے گمان کیا کہ وہ نبی ﷺ کا پیر ہے۔ کوئی عالم ایسا نمل سکا جو اس پیر کے بارے میں انہیں صحیح رائے دے سکتا۔ یہاں تک کہ عروہ بن الزبیرؓ نے کہا کہ نہیں۔ اللہ کی قسم، یہ نبی ﷺ کا پیر نہیں ہے بلکہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کا پیر ہے۔

امام بخاری نے اس طرح ثابت کیا کہ جب انبیاء کے علاوہ غیر انبیاء کے جسم بھی صحیح و سالم ملے ہیں تو اس بات کو انبیاء کے جسموں کی خصوصیت بتانا درست نہیں۔ بات اتنی ہی نہیں کہ یہ منکر روایت صرف جسم کی حفاظت کا اِذا عا کرتی ہے بلکہ یہ تو اسی جسم میں رُوح کے لوٹائے جانے کے بعد حیاتِ دنیوی پر اصرار کر کے نبی ﷺ کو قبر کے اندر زندہ کر دکھاتی ہے۔ امام بخاری اس بات کے رد کے لئے حسب ذیل حدیث لا کر ثابت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنی قبر میں زندہ نہیں بلکہ جنت کے اعلیٰ ترین مقام پر زندہ ہیں۔ اس طویل حدیث کا آخری حصہ یہ ہے:

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ

مَنْ مَرَّ بِقَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَوْمٍ مِنْ يَوْمَيْهِ فَقَالَ إِنَّهُ فِي قَبْرِهِ فَقَدْ كَذَبَ بِمَا كَذَبَ فِيهِ بِالنَّبِيِّ ﷺ
إِنِّي بِمَا كَذَبَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي قَبْرِهِ فَقَدْ كَذَبَ بِمَا كَذَبَ فِيهِ بِالنَّبِيِّ ﷺ
أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ

(فوئو: صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۸۵، مطبوعہ دہلی)

ترجمہ: (نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ) میں نے کہا کہ تم دونوں مجھے رات بھر گھماتے پھراتے رہے۔ اب بتاؤ کہ جو کچھ میں نے دیکھا وہ سب ہے کیا؟ دونوں نے کہا۔ بہتر۔ وہ شخص جس کو آپ نے دیکھا کہ اُس کے گال پھاڑے جا رہے ہیں وہ کذاب تھا۔ جھوٹی بات بیان کرتا تھا اور اس بات کو لوگ لے اُڑتے تھے یہاں تک کہ ہر طرف اس کا چرچا ہوتا تھا۔ تو اُس کے ساتھ جو آپ نے ہوتے دیکھا ہے وہ قیامت تک ہوتا رہے گا۔ اور جس کو آپ نے دیکھا کہ اُس کا سر گچھا جا رہا ہے یہ وہ شخص تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کا علم دیا تھا لیکن وہ راتوں کو قرآن سے غافل سوتا رہا اور دن کو اس کے مطابق عمل نہ کیا۔ یہ عمل قیامت تک اُس کے ساتھ ہوتا رہے گا اور جن کو آپ نے سوراخ میں دیکھا تھا وہ زنا کار تھے۔ اور جس کو آپ نے دریا میں دیکھا وہ سُود خور تھا اور وہ شیخ جو درخت کے جڑ کی پاس تھے وہ ابراہیم علیہ السلام تھے اور بچے جو اُن کے ارد گرد تھے وہ انسانوں کی اولاد تھے اور جو آگ بھڑکا رہے تھے وہ مالک داروغہ جہنم تھے اور جو پہلا گھر جس میں آپ داخل ہوئے تھے وہ عام مومنین کا تھا اور یہ گھر شہداء کے گھر ہیں اور میں جبرئیل ہوں اور یہ میرے ساتھی میکائیل ہیں۔ ذرا اپنا سر اوپر تو اٹھائیے۔ میں نے اپنا سر اٹھایا تو میں نے اپنے سر کے اوپر بادل سادیکھا۔ ان دونوں نے کہا کہ آپ کا مقام ہے۔ میں (نبی ﷺ) نے کہا کہ مجھے چھوڑو کہ اپنے کہ میں گھر میں داخل ہو جاؤں اُن دونوں نے کہا کہ ابھی آپ کی عمر کا کچھ حصہ باقی ہے جس کو آپ نے پورا نہیں کیا ہے اگر آپ اُس کو پورا کر لیں تو اپنے اس گھر میں آ جائیں گے۔ (صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۸۵، مطبوعہ دہلی)

اس طرح امام بخاری نے ثابت کر دکھایا کہ وفات کے بعد نبی ﷺ عائشہ کے حجرہ والی قبر میں نہیں بلکہ جنت کے سب سے اچھے گھر میں زندہ ہیں۔ عجیب بات ہے کہ حدیث کے اس آخری جملہ کی

جواب اور عذاب و ثواب کے سارے حالات گزرتے ہیں۔ اور یہی اصلی قبر بنتی ہے۔

قرآن اور صحیح احادیث کا بیان تو یہ ہے مگر کچھ دوسرے حضرات اس بات پر مصر ہے کہ نہیں ہر مرنے والے کی روح اسی دنیاوی جسم میں لوٹا دی جاتی ہے اور یہی جسم قبر میں پھر زندہ ہو جاتا ہے اور برابر زندہ رہتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ مُردہ کا جسم ریزہ ریزہ ہو جائے یا آگ اُسے جلا کر خاکستر کر دے تو دونوں کانوں کے درمیان گُزر کیسے مارا جائے گا اور عذاب اور نعیم کا دور کس پر اور کس طرح گزرے گا؟ تو اللہ کی قدرت اور **إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** کا سہارا لیا جاتا ہے۔ سبحان اللہ۔ اللہ کی قدرت سے کس کو انکار ہے لیکن قدرت کے ساتھ ساتھ اللہ کی ایک نہ بدلنے والی سنت بھی تو ہے۔ اس کو نظر انداز کرنا بھی تو اچھا نہیں ہے۔

ان سارے دلائل کے باوجود اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ نبی ﷺ کی قبر میں حیات کا اثبات کرنے والی صریح روایتیں مذہب جغرافیہ میں ضرور موجود ہیں اور عجب نہیں کہ وہیں سے آ کر یہ احادیث کی کتابوں میں بار پائی ہوں۔ مثلاً یہ روایت:

﴿باب﴾

(عن النبی عن الآخر: علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

۱۔ حدیث من أصحابنا، عن أحمد بن عبد البرقی، عن جعفر بن المنشی الخطیب قال: كنت بالمدينة وسقط المسجد الذي يشرف على القبر فتمسكوا النملة بمعدون دينزلون ونحن حاعة، فقلت لأصحابنا من منكم له موعنة يدخل بها أبي فبناؤه **بِحُجْرَةِ اللَّيْلَةِ** فقال مهران بن أبي نصر أنا وقال إسماعيل بن عمار المصنف لنا، فقلنا لهم: سلاماً لنا عن الصمود لشرف علي قبر النبي ﷺ، فلما كان من الغد قلناهما، فاجتمعنا جميعاً، فقال إسماعيل: قسأنا لك مما ذكرتم، فقال: ما أحب لأحد منهم أن يعلو فوقه ولا آمن أن يرى شيئاً يذهب منه بصره. أو يراه قائماً يصلي أو يراه مع بعض أزواجه **بِحُجْرَةِ اللَّيْلَةِ** (۱)

(فوئو: کتاب الحجۃ، جلد ۱، صفحہ ۵۲، أصول کافی، مصنفہ: کلینی)

باب: نبی ﷺ کی قبر کے اوپر چڑھ کر جھانکنے سے منع کیا جانا

ترجمہ: باب "نبی ﷺ کی قبر کے اوپر چڑھ کر جھانکنے سے منع کیا جانا" جعفر بن المنشی الخطیب فرماتے ہیں کہ میں مدینے میں تھا جب نبی ﷺ کی قبر کے اوپر والی چھت گر گئی۔ چھت پر کام کرنے والے چڑھ اتر رہے تھے اور ہم لوگوں کی ایک جماعت وہاں موجود تھی۔ پس میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ کون ہے جو آج رات ابو عبد اللہ (امام جعفر صادق) علیہ السلام کے پاس جائے گا۔ مهران بن ابی نصر نے کہا کہ میں، اور اسماعیل بن عمار الصیرفی نے کہا کہ میں۔ پس ہم لوگوں نے ان دونوں سے کہا کہ آپ ان (امام جعفر صادق) سے دریافت کیجیے کہ ہمارے لیے اوپر چڑھ کر نبی ﷺ کی قبر پر جھانکنا کیسا ہے۔ دوسرے روز جب لوگوں نے ان دو حضرات سے ملاقات کی اور ان کے ساتھ جماعت کی شکل میں مل بیٹھے تو اسماعیل نے کہا ہم نے حضرت سے اس بات کے بارے میں پوچھ لیا جس کا آپ لوگوں نے ذکر کیا تھا۔ امام نے ارشاد فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ ان لوگوں میں سے کوئی اوپر چڑھے اور مجھے ڈر ہے کہ کہیں ایسی چیز پر اُس کی نظر نہ پڑ جائے جو اس کی آنکھوں کو اندھا کر دے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کو کھڑے ہوئے نماز پڑھتے دیکھے یا آپ کو اپنی بعض ازواج کے ساتھ پائے۔

(کتاب الحجۃ، جلد ۱، اصول کافی، صفحہ ۵۲، مصنفہ: کلینی)

اس طرح امام بخاریؒ نے یہ بتا دیا کہ دُرود و سلام کی دعائیں نبی ﷺ پر براہِ راست پیش نہیں کی جاتیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوتی ہیں اور اُس کا ثواب و نفع سب کو پہنچ جاتا ہے۔ یہی مطلب ہے اُس عبادت کا جس میں دُرود کا پہنچنا آیا ہے۔

امام مسلم حدیث لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کہ حضور پیر اور جمعرات کو دنیا والوں کے سارے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اور حیات فی القبر کے ماننے والے حضرات اعمال کے نبی ﷺ پر پیش کئے جانے کا دن جمعہ بتلاتے ہیں۔ اگر اعمال کے پیش کیے جانے کا مقام اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے علاوہ کوئی اور جگہ بتائی جائے تو قرآن اور حدیث کے لحاظ سے کیا یہ ظلم عظیم نہ ٹھہرے گا۔ کیا قرآن کی محکم آیات اور صحیح احادیث کے مقابلہ میں ایک منکر روایت کے ذریعہ حیات فی القبر اور عرض اعمال کے عقیدہ کا اثبات ایک عجیب بات نہیں؟

امام بخاری کے ہم عقیدہ اس گروہ کے مقابلہ میں، امام احمد اور ابن تیمیہ کے عقائد کو صحیح ماننے والا گروہ کہتا ہے کہ اس دنیاوی قبر میں حیات، سماع اور عرضِ اعمال کے ثبوت میں ہمارے پاس صرف یہی ایک روایت نہیں ہے بلکہ ہمارے حق میں بہت سی دلیلوں میں سے ایک دلیل یہ روایت بھی تو ہے:

حتى ينزويهم إلى السماء الدنيا يستقون في فخر
 لهم فبينهم على جماعة قروها إلى السماء التي طلبها حتى ينزويهم إلى السماء السابعة فيقول الله
 عز وجل اكذبوا عدي في عيبي وأعدوا على الأرض فاني من خلقهم وفيهم العديم ومنها أخرجهم
 لما تخرى قال فصار روحه فيها يسكن فيلته فة ولان من زملة فيقول رب في الله فيقولان
 لماذا ينزل فيقول في الاسلام فيقولان في هذه الوجوه الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيقولان وفيه لك فيقول قرآن فليكن الله فانت به وقد غلبت على سادات السماوات سددن
 عدي فافرشوا من الجنة والبسوا من الجنة انقروا يا ايها الجنة

(فوٹو: مسند احمد، جلد ۴، صفحہ ۲۸۷)

ترجمہ: (مومن کی رُوح نکال کر فرشتے آسمان کی طرف جاتے ہیں) یہاں تک کہ جب آسمان دُنیا تک پہنچتے ہیں تو اس رُوح کے لئے دروازے کھلواتے ہیں جو کھول دیئے جاتے ہیں اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک اس آسمان کے مقرب فرشتے اس رُوح کے جلوُس کے ساتھ جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ رُوح ساتویں آسمان تک پہنچ جاتی ہے اور اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اس بندہ کے اعمال نامہ کو عَلَّیِّین میں لکھ دو اور اس کو واپس زمین کی طرف لوٹا دو، کیونکہ اُس کو میں نے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ مٹی میں لُٹاؤں گا اور پھر مٹی ہی سے اس کو دوسری بار پیدا کروں گا۔ پس اُس کی رُوح اُس کے جسد میں لوٹا دی جاتی ہے۔ اور دو فرشتے آتے ہیں اور اُس کو بٹھا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے وہ جواب دیتا ہے کہ اسلام۔ پھر وہ دونوں اس سے پوچھتے ہیں کہ اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو تمہارے درمیان بھیجا گیا تھا، وہ جواب دیتا ہے کہ رُسل ﷺ ہیں۔ دونوں فرشتے کہتے ہیں کہ تم نے کیسے جانا۔ جواب دیتا ہے کہ میں نے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی۔ اس وقت آسمان سے ندا آتی ہے کہ میرے بندہ نے سچ کہا اس کے لئے جنت کے فرش بچھا دو، اور جنت کے لباس اس کو پہنا دو اور جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔

اس روایت کے بارے میں امام بخاریؒ کا ہم عقیدہ گروہ کہتا ہے کہ یہ روایت موضوع (گھڑی ہوئی) ہے۔ اس کی کوئی اصل نہیں، اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ قرآن کے صریح ارشادات سے ٹکراتی ہے۔ قرآن تو فرماتا ہے:-

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ
ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا

الْعِظَمَ لَحْمًا ۖ ثُمَّ أَنْشَأَ لَهُ خَلْقًا آخَرَ ۖ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلْقِينَ ۖ ثُمَّ
 أَنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۖ ثُمَّ أَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝

(سورة المومنون، آیات ۱۶-۱۲)

ترجمہ: ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا پھر ہم نے اُس کو ایک بوند کی شکل میں محفوظ ٹھکانے میں رکھا اور پھر اُس بوند کو جھے ہوئے خون کی پھٹکی ہم نے بنایا۔ اور اس پھٹکی کو گوشت کے لوتھڑے میں ہم نے تبدیل کیا۔ پھر اس لوتھڑے کو ہڈیوں کی شکل عطا کر کے ہم نے ان ہڈیوں کو گوشت کا جامہ پہنایا اور آخر کار ہم نے اس کو ایک بالکل دوسری مخلوق کی شکل میں وجود بخشا۔ پس بڑا ہی بابرکت ہے اللہ سب کاریگروں سے اچھا کاریگر۔ پھر اس (زندگی) کے بعد تمہیں موت آ کے رہے گی اور اس کے بعد قیامت کے دن تم پھر اٹھائے جاؤ گے۔

معلوم ہوا کہ ہر مرنے والے کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا، پھر قیامت سے پہلے مرنے والا اس قبر کے اندر کیسے زندہ ہو گیا۔

دراصل قبر میں مُردہ کے جسم میں رُوح کے لوٹائے جانے کی روایت شریعتِ جعفریہ کی روایت ہے جو اس روایت کے راوی زاذان (شیعہ) نے وہاں سے لے کر براء بن عازبؓ سے منسوب کر دی ہے۔ اس کی سند دیکھتے تو اس کے اندر ضعفاء، مجروحین، متروکیں اور شیعہ ملیں گے۔

حدثنا عبد القہر بن ابی شامہ ابو سعید قال ثنا الامام عن ابی ہریرۃ عن زاذان عن البراء بن عازب

(فتوئو: مسند احمد، جلد ۴، صفحہ ۲۸۷)

اس روایت کا راوی منہال بن عمرو اور اس پر جرم

امام رازی اپنی کتاب الجرح والتعديل میں لکھتے ہیں:-

۱۔ شعبہ نے منہال بن عمرو کو عمداً ترک کر دیا۔ ابو محمد کہتے ہیں اس لئے کہ اُن کے گھر سے گانے کی آواز سُنی۔
 (الجرح والتعديل، جلد ۴، قسم ۱، صفحہ ۳۵۷)

۲۔ الذہبی اپنی کتاب میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ حاکم کا کہنا ہے کہ منہال کی حیثیت یحییٰ بن سعید گراتے تھے۔ الجوز جانی نے اپنی کتاب الضعفاء میں لکھا ہے کہ وہ بد مذہب تھا۔

اس طرح ابن حزم نے اس کی تضعیف کی ہے اور اُس کی (اسی) قبر کی آزمائش اور سوال و جواب والی روایت کو ناقابلِ احتجاج ٹھہرایا ہے۔ (میزان الاعتدال، جلد ۴، صفحہ ۱۹۲، مطبوعہ عیسیٰ البابی الحلبي)

تہذیب التہذیب

ابن معین منہال کی شان کو گراتے تھے۔ الجوز جانی نے کہا کہ وہ بد مذہب ہے۔ ہر چند کہ اس کی روایتیں بہت پھیلی گئی ہیں حاکم کہتے ہیں کہ یحییٰ القطان اس کی شان گراتے تھے۔ ابوالحسن بن القطان نے کہا کہ ابو محمد بن حزم اس کو ضعیف گردانتے تھے اور اُس کی روایت کو جوہ براء بن عازبؓ تک پہنچاتا تھا رد کرتے تھے۔ (تہذیب التہذیب، جلد ۱۰، صفحہ ۳۲۰)

منہال بن عمرو کے اُستاد زاذان پر جرم

شعبہ کہتے ہیں کہ میں کے احکام سے کہا کہ آپ زاذان سے کیوں روایت نہیں لیتے۔ انہوں نے کہا کہ وہ باتیں بہت کرتا ہے اس لئے۔

ابن حبان کہا کہ کان یخطئی کثیراً بہت غلطیاں کرتا تھا۔ (تہذیب التہذیب، جلد ۳، صفحہ ۳۰۳)

ابو احمد الحاکم کہتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک وہ مضبوط نہیں ہے۔

سلمہ بن کہیل نے کہ ابو البختری کو میں اُس سے اچھا سمجھا ہوں۔ (میں) ————— زان الاعتدال، جلد ۲، صفحہ ۶۳)

تقریب التہذیب

فیہ شیعۃ“۔ زاذان میں شیعہ ہے۔ (تہذیب التہذیب، صفحہ ۱۰۵)

در اصل اسی شیعہ کا اظہار اُس نے اس روایت میں کیا ہے۔ شریعت جعفریہ کی سب سے بڑی کتاب کافی مصنفہ کلینی کی روایت کا مضمون ملاحظہ فرما کر خود فیصلہ فرمائیے:

۱۶۔ عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم ابن عبد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام: إن المؤمن إذا أخرج من بيته شبعه الملائكة إلى قبره يزودون عليه حتى إذا انتهى به إلى قبره قالت له الأذن: مرحباً بك وأهلاً، أما والله لقد كنت أحب أن يمضي عليّ منك لئلا نرى ما أمتع بك فتوسع له مدبره ويدخل عليه في قبره ملكا القبر وهما قيدا القبر منكر ونكير فيلبثان فيه الروح إلى حقوبه فيمعدانه ويسألانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: لله، فيقولان: ما دينك؟ فيقول: الإسلام، فيقولان: ومن نبيك؟ فيقول: محمد ﷺ، فيقولان: ومن إمامك؟ فيقول: فلان، قال: فينادي مناد من السماء: صدق عهدي افرشوا له في قبره من الجنة وانحوا له في قبره باباً إلى الجنة وألبسوه من ثياب الجنة

(فوتو: کافی کلینی، جلد ۳، صفحہ ۲۳۹، کتاب الجنائز)

ترجمہ: ابو بصیر ابو عبد اللہ علیہ السلام (امام جعفر صادق) سے روایت کرتے ہیں کہ امام نے فرمایا کہ جب مومن کی میت اُس کے گھر سے نکالی جاتی ہے تو فرشتوں کا ازدحام ہو جاتا ہے اور وہ اُس کے ساتھ اُس کی قبر تک جاتے ہیں اور جب وہ میت قبر تک پہنچتی ہے تو قبر کی زمین اس کو خوش آمدید کہتی ہے اور وہ گویا ہوتی ہے کہ وہ اللہ مجھے اس بات سے خوشی ہوتی تھی جب تیرا ایسا کوئی مجھ پر چلتا تھا اب تو دیکھے گی کہ میں تیرے ساتھ کیا سلوک کرتی ہوں۔ پھر وہ اس میت کے لئے حدنگاہ تک وسیع ہو جاتی ہے اور قبر کے دونوں فرشتے جو قبر پر مقرر ہیں اور منکر اور نکیر کہلاتے ہیں داخل ہوتے ہیں۔ یہ دونوں اس میت میں حقوق (دونوں کو ہوں) تک روح ڈال کر اُس کو بٹھا دیتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے، اللہ۔ پھر سوال کرتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے۔ وہ جواب دیتا ہے، اسلام۔ پھر دونوں فرشتے پوچھتے ہیں کہ تیرا نبی کون ہے۔ وہ جواب دیتا ہے محمد ﷺ۔ پھر وہ (چوتھا) سوال کرتے ہیں کہ تیرا امام کون ہے۔ وہ کہتا ہے کہ فلاں۔ اب امام جعفر صادق نے فرمایا کہ اس وقت آسمان سے ایک منادی کرنے والا آواز دیتا ہے کہ میرے بندہ نے سچ کہا۔ اس کی قبر میں جنت کے فرش بچھا دو اور جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو، اور اس کو جنت کے لباس سے آراستہ کرو۔

کتنی عظیم الشان ہے یہ روایت جو بیان کرتی ہے کہ قبر میں دفن ہوتے ہی ہر مردہ زندہ ہو جاتا ہے۔ بیٹھ جاتا ہے سنتا اور سمجھتا ہے۔ سوالوں کا جواب دیتا ہے۔ اس کے مقابلے میں امام بخاری حدیث لائے ہیں کہ مردے کا جسم گل سڑ جاتا ہے۔ صرف قیامت کے دن دوبارہ بنایا جائے گا اور پھر بارگاہ الہی میں اس دنیاوی جسم کے ساتھ حساب کتاب کے لیے پیش کیا جائے گا اس سے پہلے نہیں۔

باب قولہ یوم یوم

[illegible]

(فوٹو)

ترجمہ۔ باب (جس دن صور میں پھونک ماری جائے گی تم لوگ فوج در فوج آؤ گے)۔ ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صور کی دو پھنکوں کے درمیان چالیس کا وقفہ ہوگا، پوچھنے والے نے کہا کہ چالیس دن کا وقفہ؟ ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ نہیں کہہ سکتا۔ پھر کہنے والے نے کہا کہ چالیس مہینوں کا وقفہ۔ کہا کہ یہ بھی نہیں کہہ سکتا۔ پوچھنے والے نے پھر کہا، کہ کیا چالیس سال کا وقفہ۔ ابو ہریرہؓ نے جواب یہ بھی نہیں کہہ سکتا۔ لیکن، اس بات کو (رسول اللہ ﷺ) میں نے سنا ہے کہ اس وقفہ کے بعد اللہ تعالیٰ آسمان سے بارش برساے گا اور لوگ اس طرح آگ پڑے گے۔ جیسے سبزہ اگتا ہے۔ انسان کے جسم میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو برباد نہ ہو جائے، سوائے ایک ہڈی عَجَبُ الذَّنْبِ کے اور اسی سے جسم انسانی کو بھر بنایا جائے گا۔ (فتح الباری، جلد ۸، صفحہ ۶۸۹-۶۹۰-۷۳۵، بخاری مطبوعہ دہلی)

اب رہا عرض اعمال کا مسئلہ تو رسول ﷺ پر درود کے پیش کیے جانے کا قائل گروہ اپنی حمایت میں اپنی گذری ہوئی دلیل کے علاوہ ایک اور دلیل لاکر کہتا ہے کہ درود ہی نہیں بلکہ نماز کے اندر تشہد میں پڑھا جانے والا سلام ہو یا اس سے باہر کا، نبی ﷺ تک برہ راست پہنچا دیا جاتا ہے اور اس کام کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو سلام کی تلاش کی گردش میں رہتے ہیں۔ جہاں کوئی سلام کا عمل ملتا ہے تو ﷺ تک پہنچا دیتے ہیں، اس میں نہ وقت کی قدر ہے نہ مقام کی، اور دلیل اس کی مسند احمد کی روایت ہے:

عن عبد الله بن راذان عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكيع ان الله

486 Journal of Management Inquiry 20(4)

ترجمہ..... زاذان عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے اللہ کے کچھ فرشتے زمین میں گھومتے پھرتے رہتے ہیں اور میری اُمت کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔ (یہ امام احمد کے

یہ روایت شعیہ زازان کی اپنے مخصوص عقیدہ کا اظہار ہے کہ شعیہ مومنوں کے اعمال نبی ﷺ علیؑ اور آئمہ معصومین پر پیش ہوتے ہیں۔ تعجب ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے ہزاروں شاگردوں میں سے زاذان کے علاوہ کوئی ایک بھی اس روایت کو بیان نہ کرتا۔ اس طرح زاذان ثابت کر دیتا ہے کہ محدثین کا تصدیق و توثیق کے الفاظ ہیں)۔

عقیدہ کی تائید کرنے والی ہو تو اس کی یہ روایت رد کردی جائے گی بالکل صحیح ہے۔

و این راوی ما

ترجمہ: اور ایسا راوی جو حدیث میں اپنے فاسد کی تائید میں روایت لائے تو اس کی یہ روایت رد کر دی جائے گی

خیال یہ ہے کہ میں ایسا نہیں کرتا۔ اللہ کی قسم، تمہارے اعمال مجھ پر صبح و شام پیش کئے جاتے ہیں۔

زازان نے اس روایت کو لا کر صرف یہی نہیں کیا کہ دُعا کا رخ اللہ تعالیٰ کی بجائے نبی ﷺ کی طرف پھیر دیا بلکہ آگے بڑھ کر اُس نے یہ بھی بتا دیا کہ نبی ﷺ پر اعمال فوراً بغیر کسی تاخیر کے پیش کر دیئے جاتے ہیں چاہے اللہ تعالیٰ کے سامنے صرف پیر اور جمعرات کے دن پیش کئے جاتے ہوں۔ مسلم کی روایت آپ کے سامنے ہے:

عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: كل يوم خمس مائة ألف عمل من أعمال الناس يرفعون بها إلى الله تعالى، قالوا: يا رسول الله! ما العمل؟ قال: ما عملت من صلاة أو صوم أو زكاة أو صدقة أو حج أو غيره من الأعمال.

(فوئو: صحیح مسلم، جلد ۲، صفحہ ۳۱۷، مطبوعہ دہلی)

ترجمہ:... ابو صالح کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو ایک بار یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول ﷺ نے فرمایا کہ اعمال ہر جمعرات اور پیر کو پیش کئے جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعمال پیش کئے جانے کے دن ہر اُس شخص کی مغفرت فرما دیتا ہے جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو بھی شریک نہ ٹھہرایا ہو سو اُس شخص کے کہ اُس کے اور اُس کے بھائی کے درمیان کوئی رنجش ہو۔ ان دونوں کے لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے معاملہ کو موخر کر دو یہاں تک کہ وہ مصالحت نہ کر لیں۔

نبی ﷺ کی قبر میں حیات ثابت کرنے کے لئے ابو داؤد، نسائی اور مسند احمد کی گذری ہوئی روایتوں کے بعد، ایک روایت اور بھی پیش کی جاتی ہے جو یوں آئی ہے:

عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: كل يوم خمس مائة ألف عمل من أعمال الناس يرفعون بها إلى الله تعالى، قالوا: يا رسول الله! ما العمل؟ قال: ما عملت من صلاة أو صوم أو زكاة أو صدقة أو حج أو غيره من الأعمال.

(فوئو: مسند احمد، جلد ۲، صفحہ ۵۲۷)

ترجمہ: عبداللہ نے اپنے والد احمد بن حنبل سے روایت کی ہے کہ انہوں نے عبداللہ بن یزید سے سنا اور انہوں نے حیاۃ سے اور انہوں نے ابو حضر سے کہ عبداللہ بن قسیط نے انہیں ابو ہریرہؓ سے خبر پہنچائی کہ رسول ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی جب مجھ پر سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ عز و جل میری طرف میری رُوح کو لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اُس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

عجیب بات ہے کہ یہ دلیل بھی وہی گروہ پیش کرتا ہے جو اس بات کا عقیدہ بھی رکھتا ہے کہ نبی ﷺ اور دوسرے تمام لوگ وفات کے بعد قبر میں زندہ ہیں۔ جب یہ بات ہے تو سلام کے وقت نبی ﷺ کی رُوح کے لوٹائے جانے کی ضرورت کیوں پیش آتی ہے؟

سچ ہے کہ بعض حالات کے زیر اثر حافظہ سے بات نکل جایا کرتی ہے اور انسان کو اپنی تضاد بیانی کا احساس تک نہیں ہوتا۔

دوسری طرف بہت سے حضرات اس روایت کو پیش فرما کر کہتے ہیں کہ وقت کا کوئی لمحہ بھی ایسا نہیں گزرتا کہ کوئی نہ کوئی دُنیا میں نبی ﷺ پر سلام نہ پڑھ رہا ہو اس لئے آپ کی رُوح مبارک آپ کے جسم اطہر سے وابستہ رہ کر ایک حیات مسلسل کی کیفیت پیدا کر دیتی ہے بات یوں بھی نہیں بنتی کیونکہ پھر رد کا لفظ بے معنی قرار پائے گا آخر ایسی دلیل کا کوئی کیا جواب دے ساتھ ساتھ یہ بات کہ دنیا میں ایک وقت میں ہزاروں، لاکھوں انسان نبی ﷺ پر سلام بھیجتے رہتے ہیں ان سب سلاموں کا جواب دینا اللہ کے علاوہ کسی اور کی طاقت سے تو باہر معلوم ہوتا ہے۔

اس کے بعد ایک نظر اس روایت کی سند پر بھی ڈال لی جائے تو مناسب ہے۔ اس روایت کا ایک راوی یزید بن عبد اللہ قسیط ہے جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ:

یزید بن عبد اللہ بن قسیط

ابن حبان کہتے ہیں کہ رہا اخطاء (کبھی کبھی خطا کرتا ہے)

امام مالک کہتے ہیں: ليس هناك یعنی قوی نہیں۔ (تہذیب التہذیب،

جلد ۱۱، صفحہ ۳۴۲-۳۴۳)

ابن حبان ایک جگہ لکھتے ہیں کان ردی ء الحفظ۔ ردی (خراب) حافظ کا مالک

تھا۔ (کتاب التاریخ فی مشاہیر التابعین لابن حبان۔ ص ۱۶۰)

امام رازی لکھتے ہیں کہ میرے باپ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا لیس

بقوی (مضبوط نہیں ہے)۔ (الجرح والتعديل، جلد ۴، ق ۲، صفحہ ۲۷۴)

ابو حاتم کہتے ہیں کہ قوی نہیں ہے۔ (میزان الاعتدال، الجزء ۴، صفحہ ۴۳۰)

یزید بن عبد اللہ بن قسیط کے بعد اس کے شاگرد

ابو صخر حمید بن زیاد کا حال سنیے:

ابن ابی مریم عن یحییٰ ضعیف وکذا قال النسائی۔ (تہذیب التہذیب، جلد

۳، صفحہ ۴۱)

ترجمہ: ابن ابی مریم کہتے ہیں یحییٰ اس کو ضعیف کہتے تھے اور اسی طرح النسائی۔

ابن معین نے ضعیف کہا ہے۔ (میزان الاعتدال)

ابن عدی نے ضعیف کہا ہے۔ (الجزء الاول، صفحہ ۶۱۲)

اور اس کے ساتھ ساتھ اس ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ والی روایت میں ابو صخر حمید بن زیاد کا

تفرد بھی ہے۔

اب ایسی مجروح روایت پر عقیدہ بھی بنایا جائے بہر حال ستوار نہیں ہو سکتا جبکہ اس امر میں

اصحاب الحدیث کا اتفاق ہے کہ خبر واحد صحیح تک سے عمل تو ثابت ہو سکتا، عقیدہ نہیں۔

ان روایتوں کے بعد جن کو پہلے امام احمد، پھر ان کے دونوں شاگرد ابوداؤد اور نسائی لائے

ہیں چھ مشہور کتابوں سے باہر کی ایک روایت لا کر حیات اور سماع پر اصرار کیا جاتا ہے روایت یوں ہے:

قال احمد بن ابراہیم بن ملحان حدثنا العلاء بن عمرو حدثنا

محمد بن مروان عن الاعمش عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی

ناثياً من قبری ابلغته۔ (رواہ عقیلی وقال لا اصل له)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو میری قبر کے قریب درود پڑھے تو میں سنتا ہوں اور جو قبر سے

دور مجھ پر پڑھے وہ مجھ تک پہنچا دیا جاتا ہے امام عقیلی نے اس کو روایت کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ بے اصل

ہے۔

اس روایت میں محمد بن مروان صاحب الکلبی سدی صغیر کا تفرد ہے اور اس کے متعلق یہ فیصلہ

ہے:

ابن معین کہا کہ ثقہ نہیں ہے۔ جریر نے کہا کذاب ہے۔ ابو حاتم رازی کہتے ہیں ذاہب

الحديث اور متروک الحديث ہے۔ اس کی روایت بالکل نہ لکھی جائیں۔ (کتاب الجرح
والتعديل، جلد ۴، قسم ۱، صفحہ ۸۶)

فلاں ابن فلاں، اے فلاں ابن فلاں! کیا تم کو یہ بہتر نہیں معلوم ہوتا کہ تم نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کی ہوتی۔ حقیقت یہ ہے کہ ہم سے جو ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا وہ ہم نے سچا پایا۔ کیا تم نے بھی وہ وعدہ سچا پایا، جو تمہارے رب نے تم سے کیا تھا۔ ابو طلحہ نے کہا کہ اُس وقت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ نبی ﷺ جسد بے روح سے کب خطاب کیا جاتا ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اُس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، میری بات کے تم اُن سے زیادہ سُننے والے نہیں ہو۔ قتادہ (اس روایت کے راوی۔ انسؓ کے شاگرد) کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان مقتولین کو زندگی بخش دی تاکہ وہ نبی ﷺ کا کلام سُن سکیں، اور نبی ﷺ کی بات ان کے لئے ذِلّت و خواری، حسرت و ندامت کا باعث بنے۔

[illegible]

ترجمہ: ... ہشام اپنے والد عمرو بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ قلیب بدر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم نے (اے کافرو!) اپنے رب کا کیا ہوا وعدہ سچا پایا؟ پھر نبی ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت میں جو کہہ رہا ہوں وہ اُس کو سنتے ہیں۔

إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْهُ مُدْبِرِينَ - (سورة النمل، آيت ٨٠)

امام بخاری نے قلبِ بدر کے واقعہ کی مختلف حدیثیں لا کر ثابت کیا کہ اس واقعہ میں سماع سے

عبداللہ بن عمرؓ نے سننا مراد لیا ہے اور ان کا کہنا یہ تھا کہ قلب بدہر کے مقتولین نے اُس وقت سنا اور یہ سنا نبی ﷺ کا ایک معجزہ تھا اور عائشہؓ یہاں سے سُننے عِلْم مراد لیتی ہیں اور کہتی ہیں کہ اَسْمَعُ (زیادہ سُننے والے) سے مراد اَعْلَمُ ہے (زیادہ جاننے والے ہیں) اور اس کی تائید انہوں نے قرآن سے کی۔

معلوم ہوا کہ اس واقعہ میں جو اختلاف ہے وہ خاص قلب بدر کے واقعہ میں ہے کسی اور کی حیات اور سماع میں نہیں اور عائشہؓ جہاں بھی ابن عمرؓ کی بات سے اختلاف کرتی ہیں اسی قلب بدر کے واقعہ کا ذکر کرتی ہیں دوسرے مردوں کے سننے بارے میں نہیں۔ اور ابن عمرؓ کو مرنے والوں کی حیات اور سماع کے بارے میں عائشہؓ سے اختلاف ہو کیسے سکتا تھا جب ان کے سامنے وفات نبوی ﷺ کے موقع پر ان کے والد عمرؓ بن خطاب اور عائشہؓ کے والد (ابو بکرؓ) کے درمیان حیات نبوی ﷺ کے بارے میں اختلاف کے بعد سارے صحابہؓ کا اجماع ہو گیا تھا اور سب نے مان لیا تھا کہ نبی ﷺ کی وفات ہو گئی ہے، اب وہ اس دنیا میں

عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا لوگ اس آیت کے متعلق یہ جانتے ہی نہ تھے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پہلے نازل کر چکا ہے یہاں تک کہ ابو بکرؓ نے اس کی تلاوت کی اور تب سارے لوگوں نے ابو بکر سے سن کر اس کو سیکھا اُس کے بعد جس شخص نے اس آیت کو سنا اس کی تلاوت کرنے لگا۔ الزہری کہتے ہیں سعید بن المسیب نے مجھے بتلایا کہ عمرؓ نے کہا کہ واللہ جس دم میں نے ابو بکرؓ کو اس آیت کی تلاوت کرتے سنا میں گھٹنوں کے بل گر پڑا اور ایسا بے دم ہوا کہ میرے پاؤں مجھے سہار نہ سکے یہاں تک کہ میں زمین کی طرف جھک پڑا، جس وقت مجھے یہ یقین ہو گیا کہ اللہ کے نبی ﷺ وفات پا گئے۔

(ترجمہ: صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۵۱۷، جلد ۲، صفحہ ۶۴۰، مطبوعہ دہلی)

بخاری کی اس حدیث پر غور کیجئے اور دیکھے کہ کتنی باتیں اس سے صاف ہو گئیں۔ ابو بکر کا یہ کہنا کہ ایک موت جو آپ کے لئے مقدر تھی وہ آپ کی اب دوسری موت کا آپ مزہ نہ چکھیں گے۔ یعنی آپ قبر میں زندہ کئے جائیں اور قیامت کے دن پھر موت آئے، یہ اب نہ ہوگا۔ دوسری بات یہ کہ نبی ﷺ اس دنیا میں پھر زندہ ہو جائیں گے۔ اس کا مکمل رد ہو گیا۔ ورنہ ابو بکرؓ کے لئے یہ کہنا کیا مشکل تھا کہ عمرؓ اس طرح بے قرار نہ ہو تھوڑی دیر کی تو بات ہے۔ چند گھنٹوں کے بعد قبر میں دفن ہوتے ہی نبی پھر زندہ ہو جائیں گے، اور عمرؓ بھی اس طرح بیدم ہو کر گر گر نہ پڑتے۔ اس خطبہ کے بعد سارے صحابہؓ نے اس بات کو مان لیا اور اس طرح سب سے پہلا اور سب سے عظیم اجماع صحابہؓ اس ایک مسئلہ پر اُس وقت ہوا کہ نبی ﷺ کی میت ابھی دفن بھی نہ ہوئی تھی۔ تاریخ میں ایسا اجماع صحابہؓ کسی اور مسئلہ پر موجود نہیں ہے۔ یہی وہ عظیم مسئلہ ہے جس کو سب سے پہلے مالک کائنات نے عمرؓ کی ذات کو شدید ترین آزمائش میں ڈال کر ہمیشہ کے لئے صاف کر دیا کہ جس کو بھی موت آ جائے وہ اس دنیا میں پھر زندہ نہیں ہو سکتا اور اس طرح قیامت تک کے لئے اس ذریعہ کو بند کر دیا جو ہمیشہ سے ظلم عظیم کی اصل بنا رہا ہے یعنی مرنے والے مرے نہیں ہیں۔ عبداللہ بن عمرؓ چاہے قلیب بدر کے موقع پر موجود نہ ہوں مگر یہ پورا واقعہ تو اُن کی آنکھوں کے سامنے گذر رہا تھا انہوں نے تو خود مشاہدہ کیا تھا کہ ابو بکرؓ کے خطبہ کے بعد سارے صحابہؓ اس بات کے قائل ہو گئے کہ نبی ﷺ بھی وفات پا گئے۔ نہ اس وقت (تدفین سے پہلے) زندہ ہیں اور نہ تدفین کے بعد قبر میں زندہ ہو جائیں گے۔ اس کے باوجود یہ کہنا کہ ابن عمرؓ ہر مردہ کے سماع کا عقیدہ رکھتے تھے اور چونکہ سماع کے لیے حیات لازم ہے اس لئے وہ قبر میں حیات کے قائل تھے، انصاف کی بات نہیں ہے۔ اصل بات وہی ہے جو بخاری نے قلیب بدر کی حدیثیں لا کر ثابت کی ہے یعنی قلیب بدر کے معاملہ میں عائشہؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کی رائے میں صرف یہ اختلاف ہے کہ عائشہؓ کہتی ہیں کہ قلیب بدر کے مشرکوں کے متعلق اَسْمَعُ (زیادہ سننے والے) کہنے سے مراد "علم" ہے۔ یعنی ان مشرکوں نے اب کہ اُن پر عذاب کا دور گذر رہا ہے یقینی طور پر جان لیا، اور عبداللہ بن عمرؓ کا کہنا یہ تھا کہ اَسْمَعُ سے سننا ہی مراد ہے، مگر یہ نبیؐ کا معجزہ تھا۔ تاکہ مشرکین اور زیادہ ذلیل اور حسرت زدہ ہوں۔ اور ظاہر ہے کہ معجزہ وہی ہوا کرتا ہے جو معمول نہ ہو۔ سارے مردے قبر میں سنتے ہیں یہ اُن کی مراد نہ تھی۔ بخاری نے قنادہ کی تشریح لا کر یہی بات اور واضح کر دی اور بتا دیا کہ اَسْمَعُ کے معنی میں ان دو باتوں کے علاوہ کوئی تیسری بات نہیں ہو سکتی۔ اور یہ بھی بتا دیا کہ یہی اُن کا عقیدہ ہے۔

آخر میں قبر میں حیات و سماع کا قائل گروہ اپنے عقیدہ کی تائید میں بخاری کی (قرع الاعمال) جوتوں کی چاپ سننے والی حدیث پیش کرتا ہے جو یوں ہے:

۱۳۳۸۔ حَقَّقْنَا مَبَاشَرًا حَقَّقْنَا عَبْدَ الْأَعْلَى حَقَّقْنَا مُحَمَّدًا قَالَ : . . . وَقَالَ لِي خَلِيقَةُ :
حَقَّقْنَا مِنْ دُرُوعٍ حَقَّقْنَا مُحَمَّدًا مِنْ نَقِصَةٍ مِنْ النَّاسِ يَدْعُوْنَ إِلَيْكَ فَتُحْيِي النَّاسَ لِلَّهِ قَالَ : الْمَدَّةُ إِنَّمَا
وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى وَقَبَّ اسْمُهُ . . . حَتَّى إِذَا لَبِثَ قَرِيبَ عَشْرِينَ سَنَةً فَتُحْيِي النَّاسَ لِلَّهِ قَالَ : الْمَدَّةُ إِنَّمَا
فِيَقُولُ لَهٗ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٍ ؟ فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ .
فَيَقُولُ : انْظُرْ إِلَى مُقْبِلِكَ مِنَ النَّارِ ، أَيْذِلَّكَ اللَّهُ بِهٖ مُقَدَّمًا مِنَ الْجَنَّةِ . قَالَ لِنَبِيِّ اللَّهِ : فِيمَا
جِئْنَا . وَلَمَّا الْكَافِرُ . أَوْ الْهَانِئُ يَقُولُ : لَا تُدْرِكُهُ ، يَكْتَسِبُ أَهْلُ مَا يَحُلُّ الْإِنْسَانُ . فَيَقُولُ : لَا
فَرِيتُ ، وَلَا تَكَلِّفُ . ثُمَّ يَضْرِبُ بِسُكْرَةٍ مِنْ سَكْرِ بَيْنَ الْأَكْبَادِ ، لِأَصْحَابِ ضَبْعَةٍ يَسْمَعُهَا مِنْ
بَيْنِهِ إِلَّا الْفُتُلَانِ .

(بخاری کتاب الجنائز، باب ۸۵۰، المیت یسمع خلق النعال)

ترجمہ : (باب المیت یسمع خلق النعال) قال الزین بن المنیر : جرد المصنف ما ضمه هذه
المرجة لیسجله قول أصحاب الفین من الزام القول واحتجب بالحدود وقرع الأرض بشدة الرطوبة عليها كما
يلزم ذلك مع الحي التام . وكان القطع ما هو من سماع الأسماء من سماع ما هو من السلاطة .

(فوتو: فتح الباری شرح البخاری، جلد ۳، صفحہ ۲۰۶-۲۰۵، اور ابن حجر کی تشریح)

باب: مُردہ جوتیوں کی چاپ سُنتا ہے

ترجمہ: ...بقادہ انس بن مالکؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بندہ جب قبر میں رکھ دیا گیا اور
اس کا معاملہ اختتام کو پہنچ گیا اور اُس کے ساتھی چلے گئے۔ یہاں تک کہ وہ یقینی طور پر اُن کی (یعنی فرشتوں
کی) جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔ کہ دو فرشتے آجاتے ہیں اور اُس کو بٹھاتے ہیں اور وہ دونوں اُس سے کہتے ہیں
کہ تو کیا کہتا تھا اس شخص محمدؐ کے بارے میں؟ وہ کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کا بندہ اور رسولؐ ہے
۔ اب اس سے کہا جاتا ہے کہ اپنی جہنم کی بیٹھک کی طرف دیکھ۔ اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے جنت کا یہ مقام
عطا فرمادیا۔ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پھر وہ دونوں جگہوں کو دیکھتا ہے۔ لیکن کافر یا منافق کہتا ہے کہ مجھے
کچھ معلوم نہیں۔ میں تو وہی کہا کرتا تھا جو لوگ کہتے تھے۔ اس سے کہا جاتا ہے کہ تو نے سچی بات نہ جانی اور نہ
جاننے والوں کی پیروی کی۔ پھر اس کے دونوں کانوں کے درمیان فولادی ہتھوڑے سے ایسی ضرب لگائی
جاتی ہے اور وہ ایسی چیخ مارتا ہے کہ انسانوں اور جنوں کے علاوہ ہر کوئی سنتا ہے۔ (ترجمہ: صحیح بخاری،
صفحہ ۱۷۸، مطبوعہ دہلی)

ابن حجر عسقلانی کی اس حدیث کی شرح کا ترجمہ

ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ بخاری کے اس باب باندھنے کہ (المیت یسمع خلق النعال)
یعنی مُردہ جوتیوں کی چاپ سُنتا ہے کے متعلق الزین بن المنیر نے کہا کہ مصنف (بخاری) کے
اس مضمون کے باب باندھنے سے اُن کی مراد یہ ہے کہ اس طریقہ کو آدبِ دُفن میں اولیت حاصل ہے کہ وقار
برقرار رکھا جائے، شور و شر سے اجتناب کیا جائے اور شدت کے ساتھ پیروں کو زمین پر نہ مارا جائے جیسے کہ
ایک زندہ سونے والے کے لئے ہونا چاہیے اور ایسا لگتا ہے کہ بخاری نے (نبیؐ کے الفاظ سے) یہ نکالا ہے کہ
آدمیوں سے جیسا کچھ سنا جاتا ہے ویسا ہی فرشتوں سے بھی سنا جاتا ہے (یعنی اُن کے جوتیوں کی آواز)۔

حدیث کی اس تشریح کو ابن حجر عسقلانی نے بخاری کی شرح فتح الباری میں سب سے پہلے
ذکر کیا ہے۔ الفاظِ حدیث بھی اس کی تائید کرتے ہیں کیونکہ دُفن کرنے والے دُفن کر کے جاچکے ہوتے ہیں
یہاں تک کہ وہ وقت آجاتا ہے کہ مُردہ، فرشتوں کے جوتیوں کی چاپ سُنتا ہے (انسانوں کے جوتیوں کی نہیں)

العبد اذا وضع في قبره و تولی و ذهب اصحابه۔ حتی انه
لیسمع قرع نعالهم اتاه ملكان۔

ترجمہ: بندہ جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ البتہ سنتا ہے اُن کی
جوتوں کی چاپ کہ دو فرشتے اُس کے پاس آ جاتے ہیں۔

بخاری حدیث کے ایسے واضح الفاظ کیسے نہ لاتے جب اُن کی لائی ہوئی قلیپ بدر اور وفات
النبیؐ کی حدیثیں اس بات کی کھلی دلیلیں تھیں کہ نہ تو سماع موتی کا عقیدہ ہی صحیح ہے اور نہ حیات فی القبر کا۔
سوال وجواب، عذاب و نعیم اس قبر کی نہیں بلکہ عالم برزخ کی چیز ہے جو انسان کی اصلی قبر ہے۔ سچ ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے اس حدیث کے ذریعہ انسانیت کے ایمان کا سخت ترین امتحان لیا ہے۔

حدیث کی کتابوں کی ان روایتوں کے بعد قبر میں حیات اور سماع کو ثابت کرنے والا گروہ
اب ائمہ کے اقوال سے دلیل لاتا ہے اور کہتا ہے کہ امام احمد بن حنبل صرف یہی نہیں کہ حیات اور سماع موتی
کے اثبات کے لئے روایات لائے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ بھی یہی تھا۔ ثبوت میں وہ امام احمد کی اپنی کتاب
الصلوة کی یہ عبارت پیش کرتے ہیں:

امام اہل سنت حضرات امام احمد بن حنبل (المتوفی ۲۴۱ھ) اپنی کتاب الصلوٰۃ میں تحریر فرماتے
ہیں کہ:

والایمان بالحوض والشفاعة والایمان بمنکر ونکیر و عذاب القبر والا
یمان بملك الموت بقبض الارواح ثم ترد فی الا جساد فی القبور فیسأ
لون عن الایمان والتوحید ۱۔ (کتاب الصلوٰۃ، صفحہ ۴۵، طبع قاہرہ) (تسکین
الصدور، صفحہ ۶۵، مصنفہ ابو زاهد سرفراز خان صفدر)

ترجمہ: حوض کوثر، شفاعت، منکر و نکیر، عذاب قبر، ملک موت کے ارواح کو قبض کرنے، پھر ارواح کے قبروں
میں جسموں کی طرف لوٹائے جانے پر ایمان ضروری اور اس پر بھی ایمان لانا لازم ہے کہ قبر میں ایمان و توحید
کے بارے میں سوال ہوتا ہے۔

پھر کہتے ہیں کہ سماع اور حیات فی القبر کے اثبات کی روایتیں ان کے سارے بڑے بڑے
شاگرد، امام ابو داؤد اور امام نسائی وغیرہ سب لائے ہیں۔ صرف اُن کے دو شاگردوں، بخاری اور مسلم نے ایسا
نہیں کیا۔ اور یوں بھی یہ ایک فروعی مسئلہ ہے اور بخاری تو یہاں تک گئے ہیں کہ انہوں نے کسی حدیث کو بھی
حدثنی یا خبرنی احمد بن حنبل کہہ کر صحیح بخاری میں درج نہیں کیا۔ ایک حدیث جس میں انہوں نے امام احمد کا ذکر
کیا ہے۔ وہ بھی مغازی کی تعداد کے بارے میں ہے لیکن وہاں بھی وہ اپنے اور امام احمد کے درمیان احمد بن
الحسن کا واسطہ لائے ہیں اور دوسری معلق روایت جس کو کتاب الملباس میں نبی ﷺ کی انگوٹھی کے بارے میں لا
کر یہ کہا ہے کہ وقال ابو عبد اللہ وزانی احمدہ بھی مشکوک ہے۔ کیونکہ ابن حجر نے کہا ہے
کہ یہ احمد، احمد بن حنبل نہیں ہو سکتے کوئی اور احمد ہونگے کیونکہ مسند احمد میں یہ روایت موجود نہیں ہے۔ یہ حال
ہے بخاری کا، ان کی بات سے کیا ہوتا ہے۔ ہاں کسی کے پاس فقہ کے کسی بڑے امام کا کوئی قول یا عمل ہو تو وہ
اس کو پیش کرے اس کے جواب میں سماع اور حیات فی القبر کا انکاری علماء کا گروہ کہتا ہے کہ قرآن اور حدیث
کے صاف اور صریح بیان کے بعد ہم کسی کے قول کی ضرورت محسوس نہیں کرتے مگر آپ کے تقاضہ سے مجبور ہو
کر کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا عقیدہ اور مسلک عدم سماع موتی اور عدم حیات فی القبر کا ہے۔ ثبوت یہ ہے:

رای الامام ابو حنیفہ من یأتی القبور لا ھل الصلاح فیسلم ویخاطب ویسکلم ویقول یا اھل القبور ھل لکم من خبرو ھل عندکم من اثر انی اتیتکم ونادیتکم من شہور و لیس سوالی الا الدعاء فھل دریتم ام غفلتھم فسمع ابو حنیفہ بقول یخاطبہ بہم۔ فقال ھل اجابوا لک؟ قال لا فقال لہ، سحقا لک وتربت یداک۔ کیف تُکُم اجساداً لا یستطیعون جواباً ولا یملکون شیئاً ولا یسمعون صوتاً وقرء وما انت بمسمع من فی القبور۔ (غرائب فی تحقیق المذاهب و تفہیم المسائل، صفحہ ۹۱-۱۷۲، محمد بشیر الدین)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ نے ایک شخص کو کچھ نیک لوگوں کی قبروں کے پاس آ کر سلام کر کے یہ کہتے ہوئے سنا کہ اے قبر والو! تم کو کچھ خبر بھی ہے اور کیا تم پر اس کا کچھ اثر بھی ہے کہ میں تمہارے پاس مہینوں سے آرہا ہوں اور تم سے میرا سوال صرف یہ ہے کہ میرے حق میں دُعا کر دو۔ بتاؤ تمہیں میرے حال کی کچھ خبر بھی ہے یا تم بالکل غافل ہو۔ ابو حنیفہ نے اس کا یہ قول سُن کر اس سے دریافت کیا کہ کیا قبر والوں نے کچھ جواب دیا؟ وہ بولا نہیں دیا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ سُن کر کہا کہ تجھ پر پھٹکار۔ تیرے دونوں ہاتھ گرد آؤ دھو جائیں تو ایسے جسموں سے کلام کرتا ہے جو نہ جواب دے سکتے ہیں اور نہ وہ کسی چیز کے مالک ہی ہیں اور نہ آواز ہی سُن سکتے ہیں۔ پھر اُو حنیفہ نے قرآن کی یہ آیت تلاوت فرمائی:

وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ۔ (سورۃ فاطر، آیت ۲۲)

ترجمہ: کہ اے نبی! تم ان لوگوں کو جو قبروں میں ہیں کچھ نہیں سُنا سکتے۔

اور حنفی فقہ کی ساری معتبر کتابوں میں بھی یہی لکھا ہوا ہے کہ مُردے نہ سنتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں مثلاً:

و كَذَلِكَ الْكَلَامُ وَالَّذِي خَوْلَ لَا نَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْكَلَامِ الْفَهَامُ وَالْمَوْتُ يَنَافِيهِ۔ (ہدایہ، جلد ۱، صفحہ ۴۸۴)

ترجمہ: اسی طرح اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں تم سے کلام نہ کروں گا۔

یایوں کہ میں تمہاری ملاقات اور زیارت کو نہ آؤں گا، پھر مُر جانے کے بعد اس کی لاش سے اس نے کلام کیا یا قبر کی زیارت کی تو قسم نہ ٹوٹے گی کیونکہ کلام سے مقصود سمجھانا ہوتا ہے اور موت اس سے روک دیتی ہے۔ (شامی، جلد ۳، صفحہ ۱۸۰)

ہدایہ کی شرح فتح القدیر میں بھی اسی طرح ہے۔

اِذَا حَلَفَ لَا يَكْلَمُهُ اِقْتَصَرَ عَلَى الْحَيَاةِ فَلَوْ كَلَّمَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ لَا يَحْنُثُ لَا نَّ الْمَقْصُودَ مِنْهُ الْفَهَامُ وَالْمَوْتُ يَنَافِيهِ لَا نَه لَا يَسْمَعُ وَلَا يَفْهَمُ۔ (فتح القدیر، جلد ۴، صفحہ ۱۰۰، سطر ۲)

ترجمہ: اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں فلاں سے کلام نہیں کروں گا تو یہ زندگی کے ساتھ محدود ہے۔ پس اگر بعد موت (لاش سے) کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی اس لئے کہ کلام سے مقصود سمجھانا ہوتا ہے اور موت اس سے روک دیتی ہے کیونکہ میت نہ سن سکتی ہے اور نہ سمجھ سکتی ہے۔

اسی طرح یہ علم کلام اور فقہ کا اصول ہے کہ:

لَا نَزَاعَ اِنْ الْمَيِّتَ لَا يَسْمَعُ۔ (شرح المقاصد، جلد ۲، صفحہ ۳۳، شرح

ترجمہ: اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ میت قوت سماع سے قطعی محروم ہے۔

رہا اس بات کا شکوہ کہ بخاری نے امام احمد بن حنبل کے ساتھ مناسب رویہ کیوں اختیار نہیں کیا تو ہم اس بات میں اپنے آپ کو معذور پاتے ہیں یہ تو صرف امام بخاری کی ذمہ داری ہے اور وہی اس کے لئے جواب وہ ہیں لیکن اس بات کو ہم بہر حال ماننے پر تیار نہیں ہیں کہ سماع اور حیات فی القبر کا مسئلہ فروغی مسئلہ ہے۔ یہ تو ایسی عظیم، اصلی اور جوہری بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کو اس کے بیان سے بھر دیا ہے اور نبی ﷺ کی وفات پر اُس نے دو سب سے بڑے ولیوں کے درمیان اسی ایک مسئلہ پر اختلاف برپا کروا کے ہمیشہ کے لئے اس پر اجماع کروا دیا ہے کہ اللہ کے آخری نبی ﷺ بھی وفات کے بعد نہ دُنیا میں زندہ ہیں اور نہ قیامت تک زندہ ہو سکیں گے، اور یہی وہ ایک بات ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عمر کی شخصیت کو شدید ترین آزمائش میں ڈال کر اپنے اس محبوب بندہ کے خیال کو غلط ثابت کر دکھایا جس کی باتوں کی وہ ہمیشہ تائید کیا کرتا تھا۔

اس ساری افہام و تفہیم کے بعد بھی معاملہ ختم نہیں ہوتا اور حیات و سماع کا اقراری گروہ ابن تمیمیہ، ابن قیم، ابن کثیر اور ابن حجر اور بعد کے سارے بڑے بڑے لوگوں کے اقوال پیش کر کے ان کا جواب مانگتا ہے اور کہتا ہے کہ تم نے اس شخص کی بات نہ مانی جس نے معصم کے زمانہ (۲۲۰ ہجری) میں کوڑے کھائے مگر خلقِ قرآن کے معاملہ میں اپنی بات پر جما رہا۔ اب اس شخص کی بات کا تمہارے پاس کیا جواب ہے جس نے اتحادیوں کے مسائل کے سلسلے میں زندگی کا بڑا حصہ زنداں کی نذر کر دیا اور آخر کار اسی میں موت سے ہم کنار ہوا۔ اپنی ہر تصنیف میں اس نے ان روایتوں کی توثیق کی ہے جن کو آج مجروح اور منکر قرار دیا جا رہا ہے اور پورے زور کے ساتھ اس نے ثابت کیا ہے کہ سماع اور حیات فی القبر کا عقیدہ بالکل صحیح ہے۔ مثال کے طور پر:

وَكذلكَ الْاَنبياءُ

وَالصَّالِحُونَ، وَإِنَّ كَثِيرًا أَجِدُوا فِي قُبُورِهِمْ، وَإِنَّ قَدَرًا أَنَّهُمْ يَدْعُونَ لِأَوْلِيائِهِمْ وَإِنَّا

وَرَحِمَهُمُ ۚ ۝ ۲ ۝ هَٰؤُلَاءِ لَئِنْ لَّا جَدَانُ بَطَلُوهُمْ ذَلِكَ، وَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَحَدٌ مِّنْ

السَّعْبِ،

(فوتو: التوسل والوسيلہ، صفحہ ۱۳۶، مصنفہ ابن تیمیہ، منشورات الكتب الاسلامی)

ترجمہ: اور اسی طرح (فرشتوں کی طرح) انبیاء اور صالحین کا معاملہ ہے ہر چند کہ وہ اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور یہ بھی مقدر کر دیا گیا ہے کہ وہ زندوں کے لئے دعائیں کریں اور اس بات کی تصدیق میں روایتیں بھی آئی ہیں مگر کسی کے لئے اس کی اجازت نہیں ہے کہ وہ اُن سے کچھ طلب بھی کرے اور سلف میں سے کسی ایک نے بھی ان سے کچھ طلب نہیں کیا۔

فَلَمَّا اسْتِخَارَ طَلَيْتُ الْأَمْرَاتِ مِنَ الْقِرَامَةِ وَغَيْرِهَا : فَقُتِلَ ، لَكِنْ الْمَيِّتُ مَاتَ
يَنْتَابِ بِسَدِّ الْمَوْتِ عَلَى عَمَلٍ يَمْلِكُهُ مَوْجِدُ الْمَوْتِ مِنْ اسْتِخَارٍ أَوْ غَيْرِهِ . وَإِنَّمَا يَنْتَابِ
أَوْ يَسْتَنْبِ بِمَا كَانَ قَدْ عَلِمَ فِي حَيَاتِهِ مَوْتَهُ ، أَوْ بِمَا يَسْبُلُ فِيهِ سَبْدُ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ ،
أَوْ بِمَا يَسْبُلُ فِيهِ كَافِدُ اسْتِخَارَةٍ فِي تَحْذِيرِهِ بِالْجَلْبَةِ عَلَيْهِ . وَكَأَنَّهُ يَمْلِكُ بِمَا يَحْدِثُ فِيهِ .
وَكُلِّمَ بِالْعَمَلِ ، وَبِإِعْصَاءِ الْبَهَائِثِ لِلْأَلِيَّةِ بِالْإِجْمَاعِ . وَكَذَلِكَ قَدْ ذَكَرَ طَائِفَةٌ مِنْ
الْعُلَمَاءِ مِنْ أَهْلِ الْمَذْهَبِ أَحَدٌ وَغَيْرُهُمْ مَوْظُوفٌ عَنْ أَحَدٍ ، وَذَكَرُوا فِيهِ أَنَّ الْمَيِّتَ
يَنْتَابِ بِمَا يَسْبُلُ عَنْهُ مِنَ الْمَنَاسِبِ ، قَدْ بَقِيَ أَيْضًا : أَنَّهُ يَنْتَابِ بِمَا يَسْبُلُ مِنَ الْقِرَامَةِ
وَذَكَرَ اللَّهُ

(فوٹو: اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيميمہ، صفحہ ۳۷۹، مطبوعہ المكتبة السلفية)

ترجمہ: پس مُردہ کا قرآن کی قرأت اور دوسری آوازوں کا سُنا تو بالکل حق ہے لیکن مُردہ کو موت کے بعد اس
قرآن کی قرأت وغیرہ سننے کا ثواب نہیں ملتا اس کو تو انعام اور عذاب صرف اُس عمل کا ملتا ہے جس کو اُس نے
خود اپنی زندگی میں کیا تھا... اور اسی طرح امام احمد بن حنبل کے مسلک اور دوسرے مسلکوں کے علماء کے ایک
گروہ نے کہا ہے اور انہوں نے یہ مسلک احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے اور انہوں نے اس بات کی تائید میں
روایتیں بیان کی ہیں کہ مُردہ کو تکلیف پہنچتی ہے اگر اُس کے پاس گناہ کی باتیں کی جائیں اور اگر وہ قرآن کی
قرأت سُنے یا اس کے پاس اللہ کا ذکر کیا جائے تو خوش ہوتا ہے۔

اور

وَلَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَلْبِ مَا يَرَوْنَ مِنْ : أَنْ قُومًا يَسْمَعُونَ رَدَّ السَّلَامِ مِنْ قَبْرِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قُبُورِ غَيْرِهِ مِنَ الصَّالِحِينَ . وَأَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ كَانَ
« يَسْمَعُ الْأَذَانَ مِنَ الْقَبْرِ لِأَيِّ الْمَكْرُوتَةِ » وَنَحْوَ ذَلِكَ .
فَهَذَا كَلَامٌ لَا يَحْتَمِلُ مَا نَحْنُ فِيهِ

(فوٹو: اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيميمہ، صفحہ ۳۷۳)

ترجمہ: اس باب میں (کہ سلف میں سے کسی نے قبر کے پاس دُعا کرنے کی اجازت نہیں دی ہے) یہ بات
داخل نہیں ہے کہ ایک گروہ نے نبی ﷺ اور دوسرے صالحین کی قبروں سے سلام کا جواب سُنا ہے اور یہ
کہ سعید بن المسیب الحرة کے واقعہ کی راتوں میں قبر نبی ﷺ سے اذان کی آواز سُنا کرتے تھے اور اسی طرح
کے دوسرے واقعات بھی ہیں تو ہر چند کہ یہ باتیں حق ہیں لیکن یہاں ہم یہ بیان نہیں کر رہے ہیں۔

وَأَمَّا سَوَالُ السَّائِلِ مَا يَسْكُنُ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ بِخَرَابٍ أَوْ بِشَيْءٍ وَتَدْبِيرُ
أَيْضًا مِنْ كَلِمَةِ كَأَنَّهُ لَمْ يَصْلُحْ عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ (لَهُمْ)
يَسْمَعُونَ قُرْعَ نَاحِيَةٍ

(فوٹو: فتاویٰ ابن تيميمہ، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳

ابن تیمیہ کی پیش کردہ مُردہ کے اپنی زیارت کو آنے والے کو پہچاننے کی اس روایت میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ وہ سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔ اس کے لئے ابن تیمیہ اور ابن قیم کے پاس یہ دلیل ہے:

من حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ما من رجل یمر بقبر اخیه المؤمن َ کان یعرفہ فیسلم علیہ الا عرفہ وورد علیہ السلام (کتاب الروح صفحہ ۱۳ والجامع الصغیر صفحہ ۱۵۱ جز ۲)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جو شخص بھی اپنے مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پہچانتا تھا وہ جب بھی اسے سلام کہتا ہے تو وہ اس کو پہچان لیتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے (نوٹ صفحہ ۱۹۸ سماع الموتی۔ مصنفہ سرفراز صفدر صاحب)

جواب دینے والے اس روایت کے متعلق کہتے ہیں کہ اگر اس روایت کو دلیل بنایا جاتا ہے تو اہل علم کے معروف طریقہ پر اس کی پوری سند کو کیوں پیش نہیں کیا جاتا اور صرف یہ بات کہہ دی جاتی ہے کہ پانچویں صدی ہجری کے ابن البر نے اس کی تصحیح کی ہے اور اصرار کیا جاتا ہے تو جواب ملتا ہے کہ ابن عبدالبر تک اس کی پوری سند چاہتے ہو تو ان کی موت کی شروع ”الاستذکار اور التمهید“ کو دیکھو۔ درنحالیکہ یہ ایسی شرحیں ہیں جو کوشش کرنے کے بعد بھی دستیاب نہیں ہوتیں۔ مزید برآں حافظ ابن رجب نے کہا ہے کہ یہ روایت ہر چند کہ ابن عبدالبر اور عبدالحق الشیبلی نے اس کی تصحیح کی ہے، ضعیف ہی نہیں بلکہ منکر روایت ہے۔

وقیل فی حدیث ابن عبدالبر: ان عبدالحق وان قال اسنادہ صحیح الا ان الحافظ ابن رجب تعقبہ وقال انه ضعیف بل منکر (نوٹ روح المعانی صفحہ ۵۷ جلد ۲۱)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ ابن عبدالبر کی حدیث حالانکہ عبدالحق (اشیبلی) نے اس کی تصحیح کی ہے مگر حافظ ابن رجب نے تعقب کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہی نہیں بلکہ منکر روایت ہے۔ (ترجمہ عبارت روح المعانی صفحہ ۵۷ جلد ۲۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

ایک طرف اس بے سند روایت کا یہ حال ہے، اور دوسری طرف اس کی تائید میں ابو ہریرہؓ اور عائشہؓ سے منسوب جو روایتیں امام ابن قیم وغیرہ نے پیش کی ہیں ان کی پوری سند بیان کر دی ہے۔ حالانکہ ان روایتوں میں ضعفاء، متروکین، لیس شیء، منکر الحدیث، کذاب اور وضاع کی بھرمار ہے۔

دوسری بات یہ بھی ہے کہ یہ روایت بیان کرتی ہے کہ جب کوئی شخص اپنے اس مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گزرے جس کو وہ دنیا میں جانتا پہچانتا تھا اور سلام کہے تو قبر والا اس کو پہچان لیتا ہے اور اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔

بخاریؒ اس کے رد میں یہ کہتے ہیں کہ لوگ مُردہ کو دنیاوی قبر میں ہر وقت ہوشیار اور جاگتا ہوا مانتے ہیں حالانکہ وہ برزخ میں بھی اکثر اوقات سو رہا ہوتا ہے۔ سوال و جواب کے بعد اس سے کہہ دیا جاتا ہے کہ آرام سے سو جا (نَمْ صَلِحاً) اور پھر صرف صبح و شام ہی اسے اپنا تخت کاٹھکانا دکھایا جاتا ہے۔ ہر وقت وہ بیدار نہیں رہتا۔

وَمَا كُنَّا بِمُعْجِزِينَ عَنْكَ فَهَیْكَلُكَ
وَمَا كُنَّا بِمُعْجِزِينَ عَنْكَ فَهَیْكَلُكَ

(صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۲۶)

ترجمہ: ہم میں سے ہر ایک کے پاس فرشتے آتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تجھے اُس شخص کے بارے میں کیا علم ہے۔ پس مومن، یا ہشام راوی نے کہا کہ یقین رکھنے والا مومن کہتا ہے کہ وہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ وہ کھلی کھلی نشانیاں اور راہ ہدایت لے کر ہمارے پاس آئے ہیں پس ہم ایمان لائے اور ان کی پکار پر لبیک کہا۔ ہم نے ان کی پیروی اور ان کی تصدیق کی۔ اب اس سے کہا جاتا ہے کہ آرام سے سو جا۔ ہم جانتے تھے کہ تو ان پر ایمان لانے والا تھا۔

باب: میت پر صبح شام اس کا ٹھکانہ پیش کیا جاتا ہے

بِأَنَّهُ تَعْلِيمٌ قَرِيبٌ مِّنْ مَّكَدٍ مُّسْتَعِدٍّ وَتِلْكَ الْبَلَدُ الْمُحَرَّرَاتُ
فَالَّذِينَ فِيهَا مِنْ مَّوَدَّعٍ عَالِمِينَ عَرَفُوا شَيْئًا مِّنْهُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
مَعَهُمْ كِتَابٌ وَآيَاتُ الْمَوَدَّعِ فِيهِمْ كِتَابٌ وَآيَاتُ الْمَوَدَّعِ فِيهِمْ
فَالَّذِينَ فِيهَا مِنْ مَّوَدَّعٍ عَالِمِينَ عَرَفُوا شَيْئًا مِّنْهُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

(فوٹو: فتح الباری شرح بخاری، جلد ۳، صفحہ ۲۴۳) (کتاب الجنائز، باب ۸۷۲ و صحیح بخاری، جلد ۳، صفحہ ۱۸۴، مطبوعہ دہلی)

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو اس کا ٹھکانہ صبح وشام اُس پر پیش کیا جاتا ہے اگر وہ اہل جنت میں سے ہوتا ہے تو جنت کا ٹھکانہ اور اگر اہل دوزخ میں سے ہو تو دوزخ کا ٹھکانہ۔ پھر کہا جاتا کہ یہ ہے تیرا وہ آخری مقام، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تجھ کو بلائے (اور تو اس میں داخل ہو)۔

اس کے بعد یہ بھی کہا جاتا کہ نبی ﷺ نے قبر پر جا کر جو دعا بتائی ہے اس میں خطاب کا صیغہ یا ہی تو ہے۔ اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا اَهْلَ الْقُبُورِ۔ اگر قبر والے زندہ نہیں ہیں، اور دنیا والوں کا سلام نہیں سن سکتے تو یہ صیغہ کیوں استعمال کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پھر اس بات کی تائید ابن کثیر کی اس عبارت سے کی جاتی ہے:

والتعريض السلام
 عليه وآله، والسلام على من لم ينس ولا يحل تسليمه، وقد علم اليقين أنه إذا رأوا القصور أن ينشروا سلام
 عليكم أهل البصر من المؤمنين وآباء من الله بكم لا تخونهم من الله للمؤمنين ما ومنكم وللتأخيرين سلمة لما
 رؤوا لكم، فهذه السلام والسلام، فوجود يسع وعجب يسع، وإن لم يسع السلام فرد والله أعلم

(فوٹو: تفسیر ابن کثیر، جلد ۳، صفحہ ۴۳۹)

ترجمہ: اور شرع نے مُردوں پر سلام کا حکم دیا ہے اور اُس کو سلام کرنا جس کو شعور نہ ہو اور جو سلام کرنے والے کو نہ پہچانے۔ ایسا حکم محال ہے اور نبی ﷺ نے امت کو سکھایا ہے کہ جب وہ قبروں کو دیکھیں تو کہیں۔ تم پر سلام ہواے ان گھروں کے رہنے والے مومنو! ہم بھی تم سے آکر ملنے والے ہیں انشاء اللہ۔ اللہ کی رحمت ہو ان پر جو ہم سے پہلے جا چکے ہیں اور جو تم سے پہلے جا چکے ہیں۔ اور جو ہمارے بعد آنے والے ہیں۔ ہم اللہ سے

اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت طلب کرتے ہیں پس یہ سلام خطاب اور ندا ہے اور اس موجود اور حاضر کے لئے ہے جو سنتا ہے اور جس کو مخاطب کیا جاسکتا ہے، جو سمجھتا ہے اور جواب دے سکتا ہے۔ ہر چند کہ سلام کرنے والا اس جواب کو نہ سنے۔

اس بات کا جواب دوسری طرف سے دیا جاتا ہے کہ یہاں یا حاضر کے خطاب کے لئے نہیں ہے بلکہ دعا کے لئے ہے جیسے ہم ہر نماز میں تشہد پڑھتے ہیں اور اَسْلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کہتے ہیں۔ یہ بھی تو خطاب کا صیغہ ہے، مگر اس سے یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ میں نبی ﷺ سے مخاطب ہوں۔ ہر ایک جانتا ہے کہ یہ نبی ﷺ کے حق میں اللہ کی بارگاہ میں ایک دُعا ہے اور اس کا نفع اللہ کے پاس سے پہنچ کے رہتا ہے جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے۔

ان سارے دلائل سننے کے بعد سماع اور قبر میں حیات کا ماننے والا گروہ کہتا ہے کہ انکاری گروہ کا معاملہ بھی عجیب ہے۔ ایک طرف یہ حضرات ان لوگوں کی جرح و تعدیل کی کتابوں کو اپنی حمایت میں بھی لاتے ہیں اور دوسری طرف اُن کے عقائد کو غلط بھی کہتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ صدیاں گزر گئیں کہ دُنیا نے اسلام کی اکثریت مرنے والوں کو قبر میں زندہ اور سماع کا مالک مانتی چلی آئی ہے۔ بتایا جائے کہ ایسا کیوں ہوا، اور کیوں علماء نے اس کے خلاف آواز نہ اٹھائی۔

اور آخر ابن کثیر کی تفسیر اور ابن حجر عسقلانی کی فتح الباری جیسی کن دو کتابوں نے قرآن اور حدیث کی خدمت ہے۔

اس اعتراض کی ایک ایک بات کا دوسرا گروہ یوں جواب دیتا ہے کہ جن جرح و تعدیل کی کتابوں کے حوالے پیش کئے گئے ہیں وہ ان حضرات کی اپنی کتابیں نہیں ہیں بلکہ انہوں نے سلف کی کتابوں کا جو کیا ب اور طویل تھیں، صرف اختصار پیش کیا ہے اور بس۔ باقی جہاں وہ قُلْتُ (میں کہتا ہوں) کہہ کر عبارت لاتے ہیں وہ سلف کی جرح کی شدت کو کم کرنے یا ختم کرنے اور اپنے عقیدہ کی حفاظت ہی کے لئے ہوتی ہے۔

رہی یہ بات کہ صدیاں گزر گئیں اور لوگوں نے ان غلط عقائد کے خلاف آواز کیوں نہ اٹھائی، تو حقیقت یہ ہے کہ ہر زمانہ میں ایک گروہ ایسا ضرور موجود رہا ہے جس نے ان منکر روایتوں اور ان روایتوں کے بھروسے پر عقیدہ کی عمارت تعمیر کرنے والوں پر تنقید کی ہے، مگر ان کی آوازیں ہوا میں بکھر گئیں، اور نبیؐ کے ساتھ محبت کے غلو، اور دوسرے حضرات کی بے پناہ شہرت کے زیر اثر ان کے ساتھ عقیدت مندی نے ایک نہ چلنے دی۔ بے اصل روایتوں کی تائید میں قرآن کریم کی محکم آیات کی تاویل میں کی گئیں۔ اور تشابہات کو اپنی حمایت میں لاڈ الا گیا۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ ابن کثیر کی تفسیر اور حجر عسقلانی کی شرح نے وہ کام کیا جو کسی سے بن نہ پڑا تو اس کا جواب یہ ہے کہ کاش! قرآن اور حدیث کو اُن کے اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا ہوتا۔

آخر میں قبر میں حیات اور عرض اعمال پر مہر گروہ ایک انتہائی جرات مندانہ قدم اٹھاتا ہے اور ابن تیمیہ کا فیصلہ لا کر ثابت کرتا ہے کہ عائشہؓ کا عقیدہ صحیح نہیں تھا، صحیح عقیدہ کے مالک تو احمد بن حنبل ہی تھے جو سماع اور حیات فی القبر کا اثبات کرتے ہیں اور دلیل میں ابن تیمیہ کی یہ عبارت پیش کرتا ہے:

قال ابن تیمیة فی کتابہ الانتصار للامام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ و انکار عائشہ سماع اهل القلب الکفار معذورة فيه لعدم بلوغها النص وغیرہا لا یكون معذورا مثلها لان هذه المسئلة صارت معلومة من

الدين بالضرورة- انتهى (المنحة الوهبية) (عبارت ابن تیمیہ) (المنتحة

الوہبیہ، صفحہ ۱۳، مصنفہ علامہ داؤد بن سلیمان البغدادی) (سماع الموتی، صفحہ ۲۲۴، مصنفہ ابو الزاهد محمد سرفراز خان صفدر)

ترجمہ: امام ابن تیمیہ نے امام احمد کی نصرت میں جو کتاب لکھی ہے (جس کا نام الانصار للامام احمد ہے) اس میں وہ لکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے قلیب بدر کے کفار کے سماع کا جواب انکار کیا ہے وہ اس میں معذور ہیں کیونکہ وہ اس موقع پر موجود نہ تھیں اور ان کو یہ ارشاد نہ پہنچا اور دوسرے اُن کی طرح معذور نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ مسئلہ ضروریات دین کی طرح معلوم ہو گیا ہے۔

اس بات کے جواب میں دوسرا گروہ کہتا ہے کہ ابن تیمیہ کی یہ عبارت کہ امّ المؤمنین عائشہؓ ضروریات دین تک سے ناواقف اور عقیدہ کی خرابی میں مبتلا تھیں کیونکہ وہ سماع اور حیات فی القبر کا انکار کرتی تھیں۔ اور امام احمد بن حنبل کا عقیدہ صحیح تھا جو سماع اور حیات فی القبر کے اقراری تھے ایک ایسی جسارت ہے جس کے تصور کی بھی ہم اپنے اندر سکت نہیں پاتے جواب کیا دیں گے۔ اس کا جواب تو صرف اللہ ہی کے پاس ہے۔

ہمارے لئے تو توحید خالص ہی بس ہے اور اُس کے اثبات کے لئے قرآن کریم اور صحیح احادیث کافی ہیں۔ اسی توحید خالص کے ذریعہ اس ملت کی اصلاح بھی ممکن ہے اور ساری دنیا کی بھی اس کے علاوہ اور کوئی راہ نہیں ...

اس لئے ہمارا اعلان ہے کہ ہم عائشہؓ، امام ابو حنیفہ اور امام بخاری کے ہم عقیدہ ہیں۔ رہا کسی اور کا معاملہ تو... فیصلہ تیرا ترے ہاتھوں ہے۔